

## (五) 四面楚歌：

经文：耶十一章 18 节~十二章 6 节，廿三章 9~40 节，卅六章

「看哪、我今日使你成为坚城、铁柱、铜墙、与全地、和犹大的君王、首领、祭司、并地上的众民反对。他们要攻击你、却不能胜你，因为我与你同在、要拯救你，这是耶和华说的。」耶一 18-19

「耶和华说、你若与步行的人同跑、尚且觉累、怎能与马赛跑呢？你在平安之地、虽然安稳、在约但河边的丛林要怎样行呢？」耶十二 5

### 【绪论】

- 自从耶利米在圣殿的讲道之后，他就受到四面八方来的压力。
  - 「耶利米说完了耶和华所吩咐他对众人说的一切话、祭司、先知、与众民、都来抓住他说你『**必要死**』。你为何托耶和华的名豫言、说、这殿必如示罗、这城必变为荒场无人居住呢？于是众民都在耶和华的殿中、聚集到耶利米那里。」耶廿六 8-9
- 讲到各方的反应，在耶利米书中的记载并不是按时间或者次序记下来的。一般来说有关的记录可分为三方面：
  - 1) 来自王的压力—耶卅六 1~32
  - 2) 来自先知的压力—耶廿六 8~9，廿三 9~40
  - 3) 来自父家的压力—耶十一 18~耶十二 6
- 所幸这些章节的文字比较容易明白。

### 【一】来自王的压力—耶卅六 1~32

#### 1. 背景：耶廿六章

一篇不受欢迎的讲章之后(耶廿六)。

注意亚希甘其人 对耶利米的影响。「然而沙番的儿子亚希甘、保护耶利米、不交在百姓的手中治死他。」耶廿六 24

#### 2. 不准再进圣殿：耶卅六 1~8

##### ▪ 巴录笔记：耶卅六 2

「你取一书卷、将我对你说攻击以色列、和犹大、并各国的一切话、从我对你说话的那日、就是从约西亚的日子起、直到今日、都写在其上。」

对约雅敬王来说、耶利米是个不受欢迎的人物，禁止他到圣殿——从那不受欢迎圣殿讲章(七章和廿六章)或在廿章 1-6 节(祭司音麥的儿子巴施户珥)描述与圣殿负责人的冲突来看，是不足为奇的。他既然不能向

聚集的百姓传讲耶和華的话，奉上帝的命把祂要百姓悔改的召命口授给**尼利亚**的儿子**巴录**，包括他传讲多年的核心信息。这也是巴录在耶利米书最早详载的事件。**巴录**似乎在他一生最后二十年都与耶利米在一起，而且他笔下可能记录了先知在这些年间的活动。

#### ■ 巴录代言：**耶卅六 5-6**

「**拘管**」：监视、禁止，而非拘禁。

「**禁食的日子**」：第九节所指的日期是「**犹大王约西亚的儿子约雅敬第五年九月**」，那就是**604BC十二月**。在「**禁食的日子**」全国人民从各地来到耶路撒冷的圣殿，在危机中向上帝恳求帮助。这里所指的禁食日子大概是由于愈趋恶劣的军事情况而引发的。先一年**巴比伦**人已在叙利亚的**迦基米施**之战、彻底打败了约雅敬的埃及同盟军，而且消息大概已传到耶路撒冷，说海岸平原上的**亚实基伦**刚落入巴比伦人手中。进入圣殿院子里的人都为他们的前途焦急，极想从耶和華那里得到确据。

#### ■ 三次诵读：**耶卅六 8, 10, 15**

这书卷的内容必定十分令人困扰，先知将他的言论在公众场合宣读出来的行动，必定会引起极大的争论，因为这事件的报告要传给宫中，给「**众首领**」**卅六 12**，就是以**利沙玛**私人房子内聚会的那些官员。在场的人中有**以利拿单**(他的父亲**亚革波**在约雅敬的前任君王约西亚时任高职)，和**基玛利雅**(他的父亲沙番，是约西亚在位时的国务大臣)。那些官员听闻这事件，便叫人去请巴录来并礼待他请他坐下念那书卷**卅六 15**。他们因所听见的话深感困扰，所以必须把这一切禀报给王。当他们得知那书卷上的话确实是耶利米所说的，围桌而坐的人大概更加不安了。然而他们并无敌意而且深知王很可能「**斩他们的头**」；因此他们劝巴录，叫他和耶利米先藏起来。耶利米应不止一次为他居高位朋友们的支持而心存感激。

#### ■ 王的反应：**耶卅六 22ff**

比较**约西亚王**与**约雅敬王**的不同<sup>1</sup>

**王下廿二 11ff** 「王听见律法书上的话、便撕裂衣服...以这书上的话求问耶和華」

**耶卅六 24** 「王和听见这一切话的臣仆、都不惧怕、也不撕裂衣服。」

王的反应被生动地描述出来**卅六 22ff**；王坐在他过冬房屋的火盆旁边，当人念那书卷给他听时，他却故意加以轻视，并用刀把书卷割碎扔进火盆中。他不理会那些官员要他保存那书卷的恳求，而且对书卷中所写的话依然无动于衷。国王下令拘捕巴录和耶利米，然而「**耶和華却将他们隐藏**」**卅六 26** (希腊经文是说他们藏匿起来。上帝也会透过我们和别人，在面对的处境时，用我们处事的方法来工作)。

### 3. 重述信息与补充(**卅六 27-32**)

想用禁制或毁灭文字的方法来缄默反对的声音是无效的，约雅敬的刀子不能割裂或封闭先知对他同胞心灵所说的话。耶利米的反应，无疑是从他隐藏的地方发出的，是有双重意义的；

---

<sup>1</sup> 在**廿二章 13-17节**，我们看见耶利米严厉抨击约雅敬的败坏，实在不配作为这个敬虔父亲的儿子。约雅敬毁灭书卷的故事也许是要强调这个对比。两者都处理圣殿中的一卷书卷。根据列王纪下廿二章，有人把一卷书念给约西亚听，他留心听.....因而引致国家的改革。约雅敬也有一卷书，有人把书念给他听；他不留心听，把它付诸一炬.....因而引致国家的灾祸。因此我们面对类似的情况时，采取不同的选择，就有好的或坏的后果。

- 在上帝的吩咐下，他把书卷上的话重新口授给巴录，而且「外又添了许多相仿的话」**卅六 32**。使他缄默的尝试，反而引致比原来还要多的话。针对约雅敬拒绝接受书卷上的事实，耶利米另外加了**对王和百姓受审判的话**；约雅敬的后裔中必永远没有人坐王位(这预言没有严格应验，约雅敬的儿子确曾登基，纵使只是几个月)。
- 约雅敬自己则遭受耻辱的结局(**廿二 18-19**「所以耶和华论到犹大王约西亚的儿子约雅敬、如此说、人必不为他举哀...。他被埋葬好像埋驴一样、要拉出去扔在耶路撒冷的城门之外。」)

在**卅六 30b** 也许有刻意的讽刺；王坐在他过冬房屋中的火盆旁边，曾经把耶利米的书卷「**扔**」入火焰中；现在他的尸体被「**抛弃**」在外面，无人埋葬，「白日受炎热，黑夜受寒霜」。

## 【二】来自先知的压力—耶廿六 8~9，廿三 9~40

因为神藉耶利米指责当时的先知，因此当时的先知们群起而攻之！两段本来是独立的经文；**耶廿三 9-12**，和**耶廿三 13-15**，在这里被并排一起。每一段都包含一个**控诉**，接著便述说即将来临的**审判**；两段都集中以**奸淫为主题**—「地满了行淫的人」**廿三 10**，甚至先知都「行奸淫」**廿三 14**。

### 1. 先知与全地一同败坏：廿三 9~12

**廿三 9**「我心在我里面**忧伤**」这裡的心，并非指着情感而言，而是象徵着极为纷乱的精神状态。

**廿三 10**「因妄自**赌咒**、地就悲哀」：「**赌咒**」与「**他们**」只是一音之差，可能暗示地之所以被咒诅乃是因为他们。「他们的勇力**使得不正**。」：「他们**误用权力**」。前面子句的次序，在马索拉经文和七十士译本中不尽相同，究竟前后文的安排如何，并无法确定。

**廿三 11**「连先知、带祭司、都是**褻渎**的、就是在我**殿中(圣殿)**...」双关语。**褻渎 profane**，**圣殿 fane**，之前 pro。在圣殿之前的不当行为。(比较**太廿一 12~17**，耶稣洁净圣殿)

- 耶利米藉此显示他内心的感受(比较**四 19**)；「**我心在我里面忧伤**」。这并不是指耶利米为他自己感到难过，而是说他**甚为震惊**，**几乎疯狂**，像一个喝了太多酒的人一样。百姓因放弃了他们对耶和华的忠诚，他们所眺望到的就是枯乾的景色。
- 耶和华的一句话闯进先知混乱的思想中，「**连先知，带祭司**」(比较**二 8**「祭司都不说、耶和华在那里呢，传讲律法的、都不认识我、官长违背我、先知藉巴力说豫言、随从无益的神。」)，只有用「**目中无神**」来描述他们才适合，因为他们竟然在耶路撒冷的圣殿中**推动异教仪式**。

### 2. 先知道德生活的腐败：廿三 13~15

- 行奸淫：宗教上、生活上 **V14**，作事虚妄：**V14**，坚固恶人的手，甚至无人回头离开他的恶：**V14**，耶路撒冷沦落为「**所多玛**」、「**蛾摩拉**」。我必将茵蔯给他们吃、又将苦胆水给他们喝：**V15**
- 耶利米不能了解，这些先知为何滥用职权到如此地步，对他们败坏的行径感到十分震惊。神选民生活的墮落，和假先知不相上下。耶利米认为犹大的先知比北国的先知还要糟糕。他们和祭司沆瀣一气，允许异教拜巴力**纵情声色的仪式**。(参**王下廿一 5**和**结八 6~18**的记载，当时淫乱的异教仪式和拜偶像的祭物，已渗透到耶路撒冷圣殿的敬拜中)。假先知不法的道路(参**十三 16**)必像黑暗中在滑地上行走的人一

般，彼此颠仆跌倒。撒玛利亚的先知(13节)错在拜巴力；而耶路撒冷的先知(14节)则罪在公然支持姦淫和虚妄等事，如同多玛和蛾摩拉的恶。耶利米指出，犹大之所以道德败坏，责任应完全由这些恶人一肩承担。这个国家已陷入愈来愈深的政治危机之中，它在暴风雨中准备任意泊进任何一个港口。

- 像三 6-10 一样，是要打破在犹大「那事准不会临到我们」这心态的泡影，强调将要在耶路撒冷发生的事，要比那注定北国以色列的命运还要糟。这一次的对比适用于那些「先知」身上。撒玛利亚的先知们犯了属于「愚妄」和令人厌恶的罪。他们破坏了对耶和華专一的忠诚，因此被指为「假先知」(参申十三 1-3)。耶路撒冷的先知采取一种更加危险、更加诡诈的姿态。他们「行奸淫，作事虚妄」廿三 14。这是甚么意思呢？那可能是对背道的指责，类似那加于撒玛利亚众先知的指责，因为「虚妄」(按字义是「谎言)可能是指神明巴力的另一种讽刺的说法」。

### 3. 假先知的特性：廿三 16~22

#### ▪ 假先知的信息：廿三 16-17

- 1) 给人假希望(以虚空教训)：这一段经文一开始就回到在六 14 和八 11 的控诉，提到有先知向百姓传扬使他们安心的信息，说平安 *shalom*，或「一切都好」，一个鼓励他们相信「必没有灾祸临到你们」廿三 17 的信息。
- 2) 不传神的话：他们从哪里得到这信息呢？耶利米说；他们所说的异象(希伯来文是「一个异象」)，是出于自己的心，不是得自上帝。他们对上帝的印象来自他们自己，也是迎合听众的那个印象(参十四 13ff)。可是，这种异象从来没有带来给他们片刻的不安，或令他们经历耶利米(第九节)那种忧伤的经验。因为他们从未「站在耶和華的会中」廿三 18。
- 3) 只传自己：居然有人跟从！耶廿三 17 他们常对藐视我的人说、耶和華说、你们必享平安，又对一切按自己顽梗之心而行的人说、必没有灾祸临到你们。

#### ▪ 神的判决：廿三 19-20

- 1) 「暴烈的旋风」与「假平安」的对比

这几节经文在卅 23-24 又再出现，然而耶路撒冷大多数的人，因假先知的影响，真以为他们受到上帝的恩泽。这是一种不易动摇的看法，耶利米也不幻想他们将会刹那间归正过来，**这需费时日**；「末后的日子你们要全然明白」廿三 20。

只有在主前 587 年耶路撒冷被巴比伦人毁灭之后，耶利米早已说过的真理才深印在部分人的心中；在那时候，那些传平安的假先知的信用才破产。有时一些骇人的遭遇才能开启我们的眼睛，使我们明白上帝早已设法向我们说的话。

- 2) 为什么会如此？V18 · V21

耶廿三 18 「有谁站在耶和華的会中、得以听见并**会悟**他的话呢，有谁留心听他的话呢？」

「耶和華的会 *sod* 中」 Council of the Lord (王上廿二 19~23 米该亚，诗八十二，伯一、二章 约伯)

「**会悟**」：看见，**洞察**。假先知没有异象、使命、信息

- 3) 这段经文未了的 21-22 节，明确否定上帝与这样的先知之间有任何关联。也许他们可能是太过热切要说预言罢了——「他们竟自奔跑」，但上帝并没有打发他们；否则他们所传的信息就会不同的。

#### 4. 真先知的信息：廿三 23~32

##### ▪ 信息与神的本性和启示有关：23-24

- 1) 上帝在哪里？无所不在，在「**近处**」，也在「**远处**」。无人能在上帝面前隐藏起来(诗一三九)。也许这话是要警告那些假先知。你们可以用你们圆滑的话欺骗百姓，但你们必定无论逃到哪里，你们都不能逃避上帝。上帝更不是我们「口袋里」的神，随叫随到。**南丁格尔**；「我必须牢记，上帝不是我的私人秘书」。
- 2) **真先知之信息的中心**，乃是要人「回转」**shuv**。但假先知的信息显然没有要求人「回转」。以至他们所过的生活方式与所多玛和蛾摩拉的人民没有不同(创十九)。上帝从来要求祂的子民行公义。神的使者必须在他的生活和传讲的信息中反映出祂的本性。
- 3) 在耶路撒冷有许多先知说：「耶和華如此说……耶和華如此说」，同样的理由，耶稣强调「凡称呼我主阿主阿的人、不能都进天国，惟独**遵行**我天父旨意的人、才能进去。」(太七 21-23)。这就是那控诉，而且清楚指出对这些先知的审判，就是将茵蔯给他们吃和将苦胆水给他们喝。

##### ▪ 神的道有力量：廿三 25-29

「**谎言**(假预言)」(25-26节，32节)和「**梦**」(第25节，27-28节)

- 1) 「得梦的先知、可以述说那梦，得我话的人、可以诚实讲说我的话，**糠秕**怎能与**麦子**比较呢？这是耶和華说的。」**耶廿三 28**

在这段经文强调藉著**梦**而来的信息并不保证那信息的真实性，也不保证它是从上帝而来的。那些梦的内容可能不过是反映我们下意识的思想和愿望而已。因此那些说「我作了梦」的先知，他们所传的不过是「他们自己心中的诡诈」**廿三 26**；以自己的思想充当上帝的话。我们必须要在自己经验中寻出真理。这样才能够确实分辨甚么是「**糠秕**」，只配被抛弃；甚么是「**麦子**」，作为每日生命的食物**廿三 28**。

- 2) 「耶和華说、我的话岂不像火、又像能打碎磐石的大锤么？」**耶廿三 29**

但我们怎能知道甚么才真是上帝对我们说的话呢？它「**像火**」；它又「**像打碎磐石的大锤**」。两种说法都论到具威胁性或挑战性的东西。我们若发现上帝对我们所说的是容易接受的，纯是安慰和使人安心的话，那么我们便应问自己，这是否真是上帝对我们讲的，就是先知所信的那位上帝，**祂的爱引向十字架的那位上帝，还是只是我们心头所愿的上帝**。

- 3) **道的来源**：是领受的还是偷窃的？**30-32**

#### 5. 耶和華的宣判：耶廿三 33~40

- 「无论是百姓、是先知、是祭司、问你说、耶和華有甚么**默示**呢、你就对他们说、什么**默示(重担)**阿(你就是重担)、耶和華说、我要撇弃你们。」**廿三 33**



这段经文读起来困难<sup>2</sup>，在于它是根据希伯来文 *massa* 这个字作出不同意义的双关语。它按字义来说是指「重担」。但它也用来表示先知的「默示(信息)」，这信息他是要向上帝负责的。因此在 33 节百姓问耶和華有甚么默示，祂便率直地告诉他们「你们就是」；你们就是耶和華要背负的「重担」。耶和華将要替他们「解除重担」；在 39 节「我必全然忘记你们」这句话将一个跟 *massa* 呼应的动词翻译了出来。

假先知处心积虑地「偷窃」(30 节)神的言语、「谬用」(36 节)神的言语说谎，目的是让人忘记神的名(27 节)。「他们是瞎眼领路的；若是瞎子领瞎子，两个人都要掉在坑里」(太十五 14)。因此，神不允许他们继续滥用「耶和華的默示」(38 节)这句话，只可问「耶和華回答什么？耶和華说了什么呢」(35、37 节)。而我们若听信假先知、「忘记」(27 节)神的名，神也「必全然忘记」(39 节)我们，并且任凭我们承受那些「不能忘记的」(40 节)，因为只有「永远的凌辱和长久的羞耻」(40 节)，才能让人长记性。

今天，并不是自称「耶和華的默示」的就是来自神，「一切的灵，你们不可都信，总要试验那些灵是出于神的不是，因为世上有许多假先知已经出来了」(约壹四 1)。神已经通过整本圣经把祂的话语启示给我们，分辨真假教师最重要的标准，不在于内容是否安慰、励志，而在于是否领人回归圣经，顺服和遵行神的话语。而我们之所以要「天天考查圣经，要晓得这道是与不是」(徒十七 11)，并不是为了在神学上钻牛角尖，而是避免自己「忘记」神、以致被神「忘记」、「撇弃」。

- 要得到神的道，就必须花功夫站在耶和華的会中，用心聆听，尽力洞察才行！不然只会谬用、歪曲神的话。

### 【三】来自父家的压力—耶十一 18~十二 6

#### 1. 作先知的代价：

这是耶利米的心灵日记。这使我们看见在信息后面个人的内心世界。藉著祷告词的诚实坦白令人惊异，那些绝非表达安静信靠和确定信心的祷词，而是困惑和对上帝的倾吐。有时那些祷词由耶和華对先知说的一句话答覆了，有时却没有答覆。

这一段分为两部分：十一 18-23，和十二 1-6，每一部分都包含先知的一篇祷告和从耶和華而来的答覆。第一段假定耶利米知道他在亚拿突的亲属谋害他的阴谋，然而十二 6 暗示他并不知道。不论我们怎样答覆这个难题，两部分都论及在耶利米履行他的职任时，人们如何反对他，又告诉我们他如何回应。

<sup>2</sup> 「默示 *מַסָּא*/mas-saw'」(33、34、36、38 节)原文与「重担」(36 节)是同一个字，是双关语。33 节可译为：「无论是这百姓，是先知，是祭司，问你说：『耶和華有什么重担呢？』你就对他们说：『你们就是重担，耶和華说：我要撇弃你们。』」(英文 ESV 译本)。意思是百姓若取笑先知、不严肃对待神的话语，所以神也会把他们当作重担「撇弃」(33、39 节)。

这段经文有一个针对 *massá* 即神谕(AV、RV：重担)的文字游戏，该字有「默示」和「重担」双重意义。该字同时暗指大灾祸或神的审判(参赛十三 1·十五 1·十七 1；结十二 10 等等)。马索拉经文的 33 节，很可能削弱了耶利米回答时原有的气势，所以最好依七十士译本来解读这句 *‘attem hammassá*，「你们就是重担」，而非依马索拉经文的 *‘et mahmassá*，「什麼默示啊？」也许人们一直讽刺地问耶利米，神未来还有什麼默示，所以他回答，既然人们对西乃之约的责任嗤之以鼻，神也会把他们当作带在身上太麻烦的重担，甩弃一旁。36 节一开始「耶和華的默示」你们不可再提，在马索拉经文用 *zakar* (记得)一词，相较之下使得七十士译本的字(提)像是使役词。既然 *massá* 已被人亵渎，先知宣告时绝不可再用此字。一些希伯来文手抄本 39 节读作 *wenásitf* (AV、RV：我必忘记)，而叙利亚文和拉丁文圣经则作 *wenásitf* (RSV：我必将你们抬起)。公元前八世纪时，子音 *s* 和 *š* 都是以同一种符号表示。如果读者了解 *massá* 一字来自于字根 *násá*，即「抬起」，就更能领略此文字游戏之妙。犹太人将在让他们永志不忘的灾难当中，被强有力地抛出自己的土地。

## 2. 耶十一章 18~23 节：

- 柔顺：天真无知、信任
- **报仇？耶十一 20**「按公义判断、察验人肺腑心肠的万军之耶和华阿、我却要见你在他们身上**报仇**，因我将我的案件向你禀明了。」

**耶十一 21-22**「所以耶和华论到**寻索你命**的亚拿突人**如此说**、他们说、你不要奉耶和华的名说豫言、免得你死在我们手中，所以万军之耶和华如此说、看哪、我必刑罚他们、他们的少年人、必被刀剑杀死，他们的儿女、必因饥荒灭亡。」

- 先知遭受到出其不意的反对，自己彷彿「像柔顺的羊羔被牵到宰杀之地」**十一 19**。耶利米并不缄默。假如别人谋害他，上帝会怎样呢？他以信心转向耶和华，必定会作正确的裁判，而且能依赖祂宣告祂仆人无罪并阻挠那些控告他的人（**十一 20**）。**耶和华在 21-23 节的答覆显出耶利米并未失去信任上帝**。他那些仇敌必定会受罚，必被那正要吞没全国的可怕命运追上。
- 然而，耶利米为甚么会被那些同乡唾弃呢？为甚么**亚拿突人**决心消灭他，不要他说预言呢？也许在**621BC** 改革运动时，**敬拜要集中于耶路撒冷的圣殿**。所有地方上的圣坛，很容易变成迷信和败坏行为的中心，一律都要关闭。耶利米对他的同胞厉害攻击已使他成为一个常常引起争论和不受欢迎的人物。也许他的同乡认为这种不受欢迎会对于他们本身都会不利。于是要他闭口。

## 3. 耶十二章 1~6 节：

- **耶利米的问题：耶十二 1~4**「**恶人的道路为何亨通呢？**」

然而，信任上帝，并非意味所有难题就得以解决。耶利米有难题。他把难题带到神「公义的审判者」面前，人能依赖祂作出公正裁决的审判。这也是：「**恶人的道路为何亨通呢？**」那难题(**十二 1**)。

这是一个古老的问题，一直是以色列诚信人困惑的问题；**诗七十三篇**，**哈巴谷书**和**约伯记**可以证明。根据古以色列广泛的信念；如**诗篇第一篇**的信念，恶人不会顺利；只有义人才能扎根，并且成为一棵能结果子的树。但耶利米的经验，以及许多人的经验却是相反的。耶利米倾尽全力服侍上帝，这是祂清楚知道的（**十二 3**），而结果却是被拒绝、且遭受逼迫。然而那些弃绝并逼迫他的、是不注意上帝话的人，他们却顺利亨通。所以要求报仇，说他们倒应像羊被牵到宰杀之地乃是可理解的 **V3**。但是「为何……为何在上帝统管的世界上事情竟然有这样的结果？」这问题仍然未得到答案。

**我们若从未被这样的问题困扰，我们便从未好好思想过。**

- **耶和华的回答：耶十二 5-6**「你在平安之地、虽然安稳、在约但河边的丛林要怎样行呢？」

### 1) **神不以哲学或故事来回答，却以：神知道、神介入，因此祂安慰、纠正、辅助！来作答。**

然而，在人生中极常见的情形是：「为何？」这个问题其实并非要求要有一个简明能满足理智的答案。其实它含有**更加基本的需求；就是呼求帮助**。我怎样应付呢？在耶利米的情形，怎样面对恶毒和顺遂的敌对以及似属个人的失败，我怎能继续先知的使命呢？

2) 「你若与步行的人同跑、尚且觉累、怎能与马赛跑呢？你在平安之地、虽然安稳、在约但河边的丛林要怎样行呢？」

「你在平安之地尚且跌倒，在约旦地丛林要怎样行呢？」

「你若在平安之地，尚且『不安稳』，在约旦河的狂涛，你要怎样瓣呢？」

- **五、六节**的答覆便是要满足这个难题。看起来有一点奇怪。耶和华所说的是这样：放心……还有更糟的要来！你若发觉事情令人难受，那更难受的还在后头呢。你若在「平安之地」V5，在空旷的乡间已经绊跌的话，「在约但的丛林」(旧约时代乃掠食的狮子栖息之地，参四十九 19，是危险的象征) 将会发生何事呢？
- 耶利米似乎受到引诱，一早就要放弃了。这答覆虽然似乎像冷漠的慰藉，确实触及耶利米的心灵问题。它假定他能、他必须、他必定会甚至在前面风暴更加强烈的日子继续他先知的工作。在阳光照耀，一切都好时相信上帝，那是容易的，但当风暴乌云集结而且道路难行时相信，那是信心的试验。耶利米受到的挑战是在愈来愈多困难之中仍要坚持，就是坚持上帝呼召他时对他的应许：「因为我与你同在，要拯救你，这是耶和华说的」(一 8)。有了这应许，耶利米的坚持就有意义了，尽管许多问题仍然未能解答，正如我们的情形一样。
- **推想**：肯定已作的(在约西亚时代的工作)、了解他已经疲累了。另一方面，神对耶利米的信心、呼召他进入一个更困难的职事！
  - 1) 预备与锻炼，先与人跑、才能与马跑！
  - 2) 「昨日的得胜，正是明日得胜得预告」